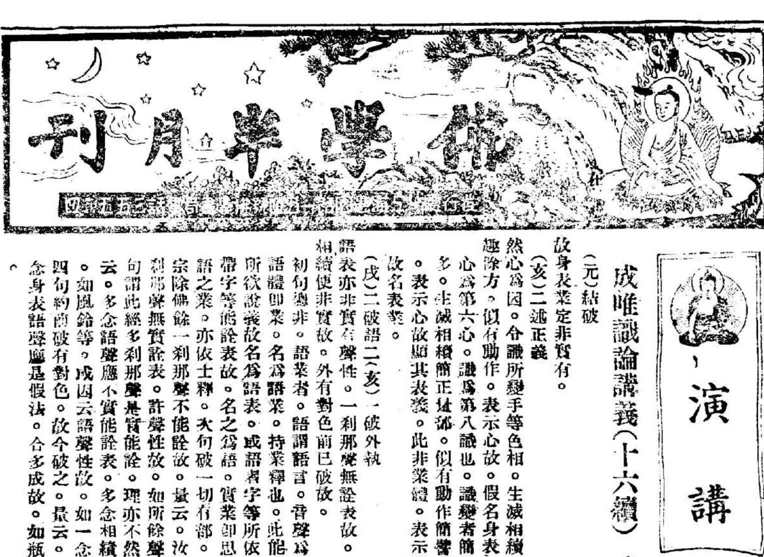
中華郵政局特准掛號認爲第一類新聞紙類　上海郵政管理局執照第一六二三號



演講

成唯識論講義（十六續）

寄東

（元）結破

故身表業定非實有。

（亥）二述正義

然心爲因。令識所變手等色相。生滅相續。轉趣餘方。似有動作。表示心故。假名身表。

心爲第六心。識爲第八識也。識變者簡隱變多。生滅相續簡正量部。似有動作簡譬喻師。表示心故顯其表義。此非業體。表示其心故名表業。

（戌）二破語二（亥）一破外執

語表亦非實有聲性。一刹那聲無詮表故。多念相續便非實故。外有對色前已破故。

初句遮非。語業者。語謂語言。音聲爲性。語體即業。名爲語業。持業釋也。此能表了所欲說義故名爲語表。或語者字等所依。由帶字等能詮表故。名之爲語。實業即思。發語之業。亦依士釋。次何破一切有部。就彼宗除佛餘一刹那聲不能詮故。量云。汝佛一刹那聲無實詮表。許聲性故。如所餘聲。三句謂此經多刹那聲是實能詮。理亦不然。量云。多念語聲應不實能詮表。多念相續聲故。如風鈴等。或因云語聲性故。如一念聲。四句約前破有對色。故今破之。量云。汝多念身表語聲應是假法。合多成故。如瓶衣等。

（亥）二述正義

然因心故識變似聲。生滅相續似有表示。假名語表於理無違。

因心者。簡唇口等此時雖動。然非語業。非因心故。心本不欲發於此故。識變者簡經部。似聲者簡有部。生滅相續簡聲論者。彼計常故。似有表示。簡一切宗。彼皆實表故。

（酉）二例破無表三（戌）一破外執

表既實無。無表寧實。

汝無表色。亦非實有。色所攝故。如有對色。又云。汝無對色應非實色。許無對故。如心心所。若大衆法密部別立無表色。謂身勇身精進。若心勇心等心所攝。

（戌）二申正義

然依思願善惡分限。假立無表。理亦無違。

依思是定道戒。願謂散無表。或思起願作善惡多少時節分限。或由異思或由異緣未起已來所造善惡時節分限。於此思上假立無表。

謂此或依發勝身語善惡思種。增長位立。

此解散無表也。依謂所依。顯假依實。殊勝思者。簡下中思不發無表。身語者。顯色幾。發善惡者。顯性非無記。惡者不律儀等。增長位者。簡前及後。謂加行時種未增長。及後捨已種不增長。今有善惡戒時種子增長。刹那刹那七支倍倍。即是種子念念體多。受戒時第三羯磨雖住無心。由前邀期緣今時具。種子雖無現行熏習亦得念念體性倍增。即作白前從得乞戒時心所發故。闍黎作白以後。其受戒者或無心故。猶如遣使作殺生等。

或依定中止身語惡現行思立。故是假有。

此解定道戒無表。現行思不約種子。隨心轉

第13卷　第7號　第298期

本期要目

主編者　佛學半月刊社
地址：上海膠州路十一弄二十號
上海愚園路一五四號　佛學書局發行
半月一冊每冊定價五角
全年二十四期定價拾元
外加郵費每年二元四角
不通郵件作信寄每年加廿四元
第十三卷第七號
第二百九十八期
民國三十三年四月一日出版

故。止身語惡者。解名爲色所由。此唯用念念增長而體不增。非一剎那有二思並故。

(未)二外引經難二(申)一問

世尊經中說有三業。撥身語業。豈不違經。

(申)二答二(酉)一總答

不撥爲無。但言非色。

(酉)二別顯

能動身思說名身業。能發語思說名語業。審決二思意相應故。作動意故。說名意業。

三種思中第三思正發身語者。是身語業體也。前二審慮決定思與意俱故。作動意故。名意業。

不撥身語思名意表業自有表知故。

如言色聲假名表業。思種假名無表。此現行思名業體。

唯無表非表。謂別脫無表。唯表非無表。謂散身語。有亦表亦無表。謂定道思。有是業非表非無表。謂身語業思。

起身語思有所造作。說名爲業。是審決思所遊履故。通生苦樂異熟果故。亦名爲道。

此第三發身語思有所造作。謂於境轉。造作於心。復能發身語。故名爲業。道有二義。一第三思爲前二思所遊履故。卽是所緣所引發義。如身語是思所遊等。二感通生當來苦樂異熟故。亦者亦於業。謂非唯名業。亦名道也。道者依止義。依之進趣生當果故。十業道中前七之思。爲後三種業所履。意業能生當異熟故。是其道義。(業道五名)

故前七業道亦思爲自性。

業道實體唯思是。假名業道。通身語二。

此身語表由思發故假說爲業。思所履故說名業道。

前解思業名爲業道。此正解身語名業道義。思所造作非能造作故。

(辰)三結非申正

由此應知實無外色。唯有內識變似色生。

(卯)二破不相應二(辰)一總破諸部三(巳)一總非

不相應行。亦非實有。

不相應者。簡非色心及諸心所。不相似故。行簡無爲。

(巳)二返詰

所以者何。

(巳)三量斥三(午)一難實有別舉體相及作用因三(未)一舉有法及難體因

得非得等。非如色心及諸心所體相可得。

量云。得非得等定非實有。非如色心及心所等現比二量有體可得故。如畢竟無。俱舍云。非如色等現量可得。非如眼根等比量所得。既不如色等。故異色等無別用。

(未)二舉難用因

非異色心及諸心所作用可得。

量云。得非得等非異色心有實體性。非異色心及心所等現比二量作用可得故。如畢竟無。

(未)三顯其宗法以結於假

由此故知定非實有。但依色等分位假立。

(午)二合難體用

此定非異色心心所有實體用。如色心等。許蘊攝故。

此者卽不相應法也。量云。此不相應。定非異於色心心所有實體用。許蘊(行蘊)攝故。如色心等。

(午)三別難實有

或心心所及色無爲所不攝故。如畢竟無。定非實有。

有二比量。此第一也。量云。不相應行定非實有。或心心所及色無爲所不攝故。如畢竟無。

或餘實法所不攝故。如餘假法。非實有體。

此第二量云。汝不相應行定非實有。除假以外許餘實法所不攝故。如餘假法。因中言餘。卽得等之餘。謂色心也。他許得等是實。故言餘實。喻中言餘。亦得等之餘。別瓶盆自宗得等體是假故。故言餘假。

(辰)二別破異計三(巳)一破本有部十四不相應六(午)一破得非得四(未)一問外說有之由

且彼如何知得非得。異色心等。有實體用。

非得如異生性。攝退及不成就。義較寬也。

(未)二外引有之教理

契經說故。如說如是補特伽羅成就善惡。聖者成就十無學法。又說異生不成就聖法。諸阿羅漢不成就煩惱。

此顯異生聖者俱有得也。補特伽羅。數取趣也。卽諸異生。十無學法者一無學正見二正思惟三正語四正業五正命六正精進七正念八正定九正解脫十正智。後顯異生聖者俱不成就。

成不成言。顯得非得。

上行經。此證結有也。

(未)三以教理難二(申)一總非

經不說此異色心等有實體用。爲證不成。

經說成不成。不別說言異色等有。故非成證。

(申)二申難二(酉)一難得二(戌)一以教爲齊貴四(亥)一以教爲貴

亦說輪王成就七寶。豈即成就他身非情。七寶者。象。馬。主兵臣。主藏臣。女。珠。輪寶也。此中前五他身有情後二非情。彼計若於他身立實得者。即有多類趣雜亂之失。若於非情立得者。即情與非情二俱成就。應無差別。

(亥)二難實假成

若謂於實有自在力　假說成就。於善惡法何不許然。而執實得。

謂彼救言。輪王於寶有自在用隨欲轉故假名成就。非謂有得同善惡等。何故於寶即假說成非實有得。異生成就善惡諸法言有實得。量云。汝宗七寶應有實得。契經說有成就言故。如善惡等。汝善惡法應無實得。契經說有成就言故。如七寶等。又善惡等法應自在故名成就。經有成就言故。如七寶等。此就他說。

(亥)三例實唯現

若謂七寶在現在故。可假說成。

此賸數計。七寶現在可說自在名爲成就。善惡之法。理則不然。非必皆唯現在有故。

(未完)

贈餘姚佛教居士林林友韓覺安居士

何慧昭

多劫多生背本眞。洪名今値是前因。切須信願常堅守。始得在塵不染塵。
衆生顛倒不知眞。妄想昏迷即佛因。此日邀君幹大法。隨機勸化出風塵。

義林

餓鬼釋

餓鬼梵語薜荔多Preta之意譯。巴梨語閉多Peta藏語 Yi-dwags 又作閉戾多。閉麗多。閉黎多。鞞禮多。卑利多。辟荔多。彌荔多。薛荔。譯云鬼。中土以死者之魂取名爲鬼也。又或以梵語卑帝梨 Pitr 譯爲鬼。又作卑帝利。卑帝黎。卑帝梨耶。父祖之義。蓋印度俗以無子嗣而不能祀父祖靈時。其靈墮於鬼界受大苦惱也。謂此爲餓鬼者。即無所祭祀之幽魄之義。五道之一。六道之一。即鬼道。鬼趣。或餓鬼道也。立世阿毘曇論第六云。「云何鬼道名爲閉多。閻摩羅王名閉多故。其生與王同類。故名閉多。復說此道與餘道往還。善惡相通。故名閉多。」又據大毘婆沙論第百七十二云。「問。何故彼趣名閉戾多。答。如施設足論說。今時鬼世界王名琰魔。如是劫初時有鬼世界。王名粃多。是故往彼生彼諸有情類。皆名閉戾多。即是粃多界中所有義。從是以後皆立此名。有說閉戾多者。是假名假想。有說由造作增長增上慳貪身語意惡行。往彼生彼。令彼至相續。故名鬼趣。有說飢渴增故名鬼。由彼積集感飢渴業。經百千歲不聞水名。豈能得見。況復得觸。或有腹大如山。咽如針孔。雖遇飲食而不能受。有說被驅役故名鬼。恆爲諸天處處驅役常馳走故。有說希望多故名鬼。謂五趣中。從他有情希望多者。無過此故。由此因緣。故名鬼趣。」阿毘曇毘婆沙論第七亦同此說。此中所云閉多或粃多者。謂人界最初之死者。劫初時開冥土路之閻魔王之一名也。即吠陀時代神話中之焰魔王 Yama-raia 是也。但粃多實爲巴梨語 Pita 之音譯。乃父或祖父之義之Peta。即爲粃多所有義。梵語稱之爲 Pretah (Preta 之體格複數)。前引婆沙之文。爲粃多界所有義。故名閉戾多。即其意也。故諸經論。多以閻魔王界Yama-loka爲餓鬼本住之所。或稱之爲薜多界 Preta-loka 餓鬼世界等。以其主爲閻魔王也。正法念處經第十六云。「觀諸餓鬼。略有二種。一住人中。二住餓鬼世界。餓鬼世界。住閻浮提下五百由旬。長廣三萬六千由旬。及餘餓鬼。惡道眷屬其數無量。惡業甚多。住閻浮提有近有遠。」又大毘婆沙論第七十二云。「瞻部洲下五百踰繕那。有琰魔世界。是一切鬼本所住處。從彼展轉亦在餘處。於此洲中有二種鬼。一有威德。二無威德。有威德者。或住花林果林。種種樹上。好山林中。亦有住宮殿空中者。乃至或住餘清淨處。受諸福樂。無威德者。或住廁溷糞穢水竇坑塹之中。乃至或住種種雜穢諸不淨處。薄福貧窮飢渴所苦。東毘提訶。西瞿陀尼。亦有此二。北拘盧洲惟有大威德者。有說全無。(中略)四大王衆天及三十三天中。雖有大威德鬼。與諸天衆守門防邏。遵從給使。有說於此贍部洲西有五百渚。兩行而住。於兩渚中有五百城。二百五十城有威德鬼住。二百五十城無威德鬼住。」優波離戒經第十七。阿毘曇毘婆沙論第七。俱舍論第十一阿毘達磨順正理論第三十一。彰所知論卷上等。亦皆有此說。又其種類。諸經論說亦有不同。據大智度論第三十云。「鬼有二種。弊鬼餓鬼。弊鬼如天受樂。但與餓鬼同住。即爲其主

。餓鬼腹如山谷。咽為針身。唯有三事。黑皮筋骨。無數百歲不聞飲食之名。何況得見。復有鬼火從口出。飛蛾投火。以為飲食。有食糞溺唾膿血洗器遺餘。或得祭祀。或食產生不淨。如是等種種餓鬼。」雜阿毘曇心論第八。言餓鬼有化生亦有胎生者。瑜伽師地論第四。言有由外障礙飲食。由內障礙飲食。飲食無有障礙三種云。「云何由外障礙飲食。謂彼有情由習上品慳故。生鬼趣中。常與飢渴相應。皮肉血脈。皆悉枯槁。猶如火炭。頭髮蓬亂。其面黯黑。脣口乾焦。常以其舌。舐略口面。飢渴惶惶。處處馳走。所到泉池。為餘有情手執刀杖及以羂索行列守護。令不得趣。或強趣之。便見其泉變成膿血。自不欲飲。如是等鬼是名由外障礙飲食。云何由內障礙飲食。謂彼有情。口或如針。口或如炬。或腹頸癭。其腹寬大。由此因緣。縱得飲食。無他障礙。自然不能若噉若飲。如是等鬼。是名由內障礙飲食。云何飲食無有障礙。謂有餓鬼名猛燄鬘。隨有飲噉。皆被燒然。由此因緣。飢渴大苦未嘗暫息。復有餓鬼。名食糞穢。或有一分食糞飲溺。或有一分唯能飲噉極可厭惡生熟臭穢。縱得香味而不能食。或有一分自割身肉而噉食之。縱得餘食。竟不能噉。如是等鬼。是名飲食無有障礙。」又彰所知論卷上。言有外障。內障。飲食障。障飲食四種。與今稍異其說。(未完)

龍樹菩薩讚禮彌陀佛願文 (七)

至心歸命禮西方阿彌陀佛

金底寶間池生華。善根所成妙高座
與彼座上如山王。故我頂禮彌陀佛

願共諸眾生往生安樂國

文錄

黃涵之著了凡四訓敘

蔣維喬

我記得年紀十五六歲的時候。身體多病。先君叫我看了凡四訓。我得了大大的覺悟。雖然書中所引佛法一類的話。不大明白。也不去管他。總覺得這部書。好得了不得。就把他的功過格。劃成小冊子。把每天一舉一動。照樣記起來。每夜結算。每月總結。每年底一大結。做了兩三年。的確過日少。功日多。向來浮躁的氣質。也大大的改變了。如今想起來。這一生的做人處世。不致於放肆。完全靠這部書的根基。所以這部書。在我的腦經裏。印象十二分的深。去年的秋天。黃涵之居士。到我寓中。袖中拿出了凡四訓白話解釋稿。要我替他修改以後。再去排印。我敬佩黃君的苦口婆心。勸人為善。並且虛懷若谷。一定要問道於盲。那裏敢推辭呢。不過我在學校裏功課很多。年老精神不濟。多用一點心。往往要失眠。就對黃君直說。要等到寒假時候。有點空閒工夫。一定把這稿細心修改。黃君很原諒我。就答應而去。我想修改這部註釋。是為了勸化世人。同歸於善。並不是為黃君的私交關係。況且這部書。是我年少時候最得他的益的。應該做完這件工作。報答了凡先生。到寒假開始。我就把各種經手事件。一概料理清楚。專心一意。竭二十幾天的心力。把這部稿子。毫不客氣的儘量修改。現在修改居然完了。未曾失約。覺得心中很是愉快。我不敢說這部稿子。經我修改後。一點沒有錯誤。但是我確已盡心竭力。絕不敢有些疏忽的。黃君現在將要把這書付印。還要我一篇敘文。我就把這次修改的因緣。寫出幾句話。以塞責罷了。

挽胡妙觀居士頌

我於居士。先無所識。碧山華與。大言曲直。
爾時我辦。佛教雜誌。居士來會。請求為力。
我將齊文。登載誌上。因此居士。皈依不忘。
公護叢林。理直氣壯。我護正法。志向依樣。
於是彼此。道意洽暢。心心契合。遠道商量。
尋抵太原。親自來訪。相見欽歎。傾筐供養。
從此過從。形影酬唱。北平蓉山。窮研大藏。
丙子以後。南北異居。兩地情達。鴻雁傳書。
居士宏法。博得令譽。通宗通教。猶自謙虛。
眾盼久住。利益群生。不意早逝。失墜燈明。
噩音傳來。知歸安養。願復再來。作世獅象。
終南山懶拙衲子力空恭挽於晉陽上寺湛居寮

(論說)

勸修持十六觀經說

周飛鵬

大矣哉。淨土法門也。三根普被。四十八願所成。九界同歸。十方諸佛共讚。是知淨土一宗。為如來特別之法。雖等覺大士。捨此法門。無以速圓佛道。大惡凡夫。一念改悔。無不欣獲往生。故諸大祖師。苦口婆心。普勸眾生。至誠念佛。以期同生淨土。同見彌陀。同了生死。蓋末法行人。億萬人修行。罕一得道。唯

依念佛。得度生死。以仗自力難。仗佛力易也。小本彌陀經。普勸持名。攝機猶廣。是爲徑中之徑。方便中之方便也。然釋伽說法。一體平等。淨土三經。大本文長。小本文簡。獨觀經長短適中。文情並美。後世持誦者固少。而修觀者近少。豈世尊之意耶。夫十六觀經。佛爲國太夫人。韋提希。哀請演說。並爲未來世一切衆生。說觀彼國。得生安樂國土之法門也。顧後世之宏淨業者。皆未及此經專重持名。不尙觀力。避難就易以致勝義湮鬱。行人不得盡量利用。有負如來之聖意矣。或曰。末法衆生。神識飛颺。觀境深細。修難成就。且不善用心。易起魔事。是以諸師弘者甚少。良有以也。余曰不然。夫世尊演法。澤被未來。若機緣未熟。佛必緘口不宣。十六觀經者。末來世衆生當機之經也。觀觀經云。「爾時世尊。告韋提希。汝今知不。阿彌陀佛。去此不遠。汝當繫念。諦觀彼國。淨業成者。我今爲汝廣說衆譬。亦令未來世一切凡夫。欲修淨業者。得生西方極樂國土。」又曰。如來今者。爲未來世一切衆生。爲煩惱賊之所害者。說淸淨業。善哉韋提希。快問此事。阿難。汝當受持。廣爲多衆。宣說佛語。」若此。則觀經當機於末法煩惱衆生也明矣。故淨土祖師。如智之疏。尊修淨觀。周之善導。皆疏觀經。他如道綽少康。或講觀經。或修三昧。依此經而往生淨土者。不知凡幾。豈如吾輩行人。於觀經束之高閣耶。宜乎明唐宜之曰。世間誦佛者多。而生淨土者少。蓋往生者。心能往。口不能往也。此言雖非的論。然知勉世之持佛名者。兼須修淨觀也。觀於大本無量壽經曰。其上輩者。發菩提心。一向專念無量壽佛。修諸功德。願生彼國。言專念佛者。卽修觀之謂也。小本言一心不亂。亦重定心念佛。由是觀之。則三經互無軒輕矣。至於修觀起魔。全關未明學理。性躁心粗者。或亦有之。須知修觀。是重唯識作用。目的唯在定心。並非現生急須見佛。譬觀吾人修觀。未有幾時。則必曰。吾修觀所欲者。觀境現前也。所望者。彌陀垂手也。今吾修觀。境不現前。佛不垂手。一無所得。豈不徒勞心識。空費精神乎。殊不知我以浮躁心。急欲佛現。則全體是妄。安有不著魔者。修觀云乎哉。善修觀者則不然。以全關唯心。心作心是。雖觀境現前不以爲喜。不現亦不引以爲憂。蓋修觀者。若成未成。皆想念因緣。無眞實性。所有皆空。如鏡像月影。如夢如幻。雖空可見。均屬心性所現。則愛喜於我何有哉。故勸諸上善人。於持名之餘。讀誦觀經。兼修觀想。隨選一觀。不徐不急。終身奉持。縱使觀境微妙。不克現生親證。然仗無上勝因。捨報必登上品。況信願行三。缺一不可。普勸蓮友。盍共修持。同植聖因。同生安養。同成佛道者哉。

編者按觀經善導大師說有散善定善兩種修法。況十六觀最後三觀。亦依三輩論三輩。故讀觀經者不可側重定善。謂宜並重散善。且此三輩就世俗言。若就特義卽名淨業。並稱諸佛正因。此三輩淨業並具。實卽一代時教之大綱。而爲淨業弟子所必修者。西方依正。皆是淨業成者。此爲淨宗通法。至於觀想持名等爲淨宗特法。因周君說而補注於此。

卍 卍 卍 卍

佛學答問

答瞿建龍居士問十二則

幻庵

答、理教產生時。源流秘密。教外不許。據傳說云。先是一種革命集合。事洩恐誅。外托宗教。內守主義。其戒煙酒。防酒後胡言取辱。戒煙其陪襯也。其後主義漸消失。成爲儒釋道三教混合之一派。今且亦有藉扶乩號召者矣。按旁門外道。大都類是。觀其人教設誓以防叛。布教耕秘密以防洩。內部組織必具階級以便統率。可知當初別有作用。對於教義混雜三教。以廣招攬。不能自樹立也。

答二、禪隨錄所云「我不求道。亦不顚倒。我不禮佛。亦不輕慢。我不一食。亦不雜食云云」乃是禪師口吻。禪師說法。都是去僞存眞。所云不求道者。去僞也。不顚倒者存眞也。能不顚倒。非眞求道者耶。以下數語。皆同此類。又須知禪語。皆是超入之談。非啓迪初學者。

答三、「生死若夢」之句。與圓覺經「生死涅槃猶如昨夢」之文相類。又金剛般若經後偈云「一切有爲法如夢幻泡影」。有爲法者生滅法也。生死猶生滅。然則此句又與金剛經偈義相合矣。

答四、「我說之法。如掌上葉。我未說法。如大地葉」。此句於阿含經中見過而小異。佛在大樹下說法。將樹上落葉取在手中。比較樹上全體所有之集。作如是語。意謂所說法甚少。未說法甚多。一令學者舉

一反三。聞一知十。一分知法義無邊。說不可盡也。

答五、說世界及天人狀況。可請一部法界安立圖。詳閱之。即可知種種出處矣。

答六、我所說「淨海中見。亦可濟以得渡。」語意出十住毘婆沙論。乃不入廢者之意也

答七、四十二章經云「佛言。惡人害賢者。猶仰天而唾。唾不至天。還從己墮」。

答八、八識規矩頌云「去後來先作主公」。但此種識。大小乘經論。說者甚衆。蓋以八識有執受根身之功能。故若無此識不能成胎。又此識為一切心識之根源。一切心識伏滅時。此識獨存。故云來先去後耳。

答九、楞嚴經佛敕阿難以返聞之法。文殊秉佛旨而選觀音圓通。然圓通二十五法。但契機者。皆可選取。阿難多聞。以返聞為契機。若現今多障衆生。應以都攝六根法為契機。則正應選取勢至圓通矣。觀音耳根。是別法。勢至六根（根大圓通）是通法。故經列在次後。有意哉。

答十、金剛經中「不於一佛二佛三四五佛而種善根。已於無量千萬佛所種諸善根」之語。即謂此人不但在一佛所，親近供養修諸功德。或二佛所。或三佛四佛五佛所。親近供養修諸功德。此人善根深厚。已曾在無量千萬佛所。親近供養諸功德。過[illegible]來也。

答十一、若娑婆世界不[illegible]淨土。何以故。穢土乃穢業衆生之報土。穢業衆生無盡。則穢土常存。穢業衆生者盡。則穢土消滅。淨土則[illegible]衆生之[illegible]土。[illegible]存消滅。亦復如是。猶如白紙。白二染器。染黑者來黑器。染白者來白器。黑器不能成白器也。須知法界中。穢土世界無盡。淨土世界亦無盡。端在吾人擇善而往。勿冀望穢土改淨也。又復須知一世界中。時代關係。亦有稍許改淨之可能。然不久。又復如故。決不能一往成淨。何以故。如人疲倦則休息。醒爽時又復勁作。循環之狀。終不斷截耳。故智者以往生淨土為務。若論推行佛化。欲令此一世界。完全佛化。當然本不可能。不過有時能比較廣布。昔金輪王治世。敎化曰天下。或曾佛化普及。然未必三千世界同時如此也。又一時普及。彼時輪王不出世。又不能矣。但雖不能。而不無有望者。菩薩發心也。

答十二、佛教醫心。不是醫身。然貧血症者須心沈靜。佛教少欲知足。殊於養心有裨。請試之。

消息

天津西窰窪大悲院定期講經

業由心造。亦由心轉。轉移之機。確在一心。此佛家所以重懺悔之法也。劫難當前。人宜修省。一人修則一人免災。多人修則多人免災。全國人修。則全國人免災。農曆二月十九日為大悲觀世音菩薩聖誕。住持等慈[illegible]衆主壇。啓建觀音佛七。代一切衆生求哀懺悔，以期國泰民安。世界和平。並[illegible]是日下午[illegible]鐘起至九點。由該院法師開始講演金剛經。歡迎[illegible]聽講。人心向善。浩劫可消。屆時必有一番盛況。

揚州寶輪寺講經

揚州寶輪寺於夏曆二月初七日起。啓建九旬般舟淨土道場。期內聘五台山香阜寺　海曙法師宣講教觀綱宗。並請妙機法師演講彌陀經疏鈔。又擇於四月初八日傳授五戒云。

演義

天台智者大師（續）　沙門文[illegible]譯述

二五、出鎮講經

陳文帝的第八子，諱叔伯，字策之，封永陽王。人品忠厚，氣量寬大，博涉經史。累官侍郎，翊左將軍。太建中，遷尚書左僕射，後爲特進。他在陳少主叔寶，至德元年的起初，做東陽刺史。鎮守浙東的甯，紹，台，溫，金，衢，嚴，處，八府。

他一向的政治主張，是：「治民之身用法律，治民之心用佛教。治身是末，治心爲本。心正則身端，本治則末齊。儒教雖然也有治心之道，仍遠不及佛教；因爲佛教注重「因果律。」能夠知因識果，就能夠怕果不作因，這是儒不及佛的第一點。更由怕苦果，不作惡因，而同時能發樂果欣造善因，唯佛教要有一勞永逸，超出生死的最高的樂果，如果能夠發「菩提心」的話；這是儒不及佛的第二點。」所以他一到任，就要請顗師出鎮講經，以實現他的主張。一面[illegible]，再由王的寫信；信語都十分懇切，志誠，[illegible]。顗師[illegible]弘揚佛法，再不好違背[illegible]。

王在[illegible]一[illegible]，名法[illegible]，在經典開講，和[illegible]戒，名「大乘法」。王的[illegible]，也同[illegible]發心。王[illegible]兒子法等，日裏聽講經，夜間[illegible]。[illegible]子禮，甚恭敬。

王在經期間，設大法會，廣度民衆出家；鑄塑[illegible]音像等。

一日，早粥後，顗師召集上首的弟子囑託說：

「我想勸王修一個懺悔，這事你替我想想，可以不可以？」

「弟子以爲，府察無從，必稱寒熱，」慧越答。

「爲避免社會上的譏謗嫌疑起見，不必多此一舉也好。」

就在這話以後的第三天下午，東陽王出外遊玩。忽從馬上墮地；傷勢甚重，當時昏去不省人事。慧越方想起前日師父的話，不是無因而說的。於是又懊悔，又慚愧；同時又很担憂，「如果不幸，王；因此而絕命的話，那末，這經期不能夠好圓滿，還不必說牠；而不免還要引起別人很大的誤會；誤會「佛法」無靈，信佛教反要災難，而且不得善終。」一想到這裏，嚇得滿身發抖；心頭好比刀刺一般的難過。

顗師說：「我們既不能防患於未然，但我們應該有善後的辦法。我現在很想請大衆發心修大悲懺法，上仗諸佛，菩薩的慈悲，威神力；下仗諸位的志誠，真切心，我以爲王的性命，不一定是無救的；但不知諸位如何？」

「師父說的話很對，我們都很願意用自己的志誠心一來代王修懺！」大家都齊聲說。於是，這一邊由顗師親自領着大衆修懺。

那一邊東陽王醒來，忽然脫口而出：「快樂，快樂！實在了不起！」

「父親，身體好一點嗎？」陳湛急聽父親很精神地坐起說話，心裏非常地歡喜，連忙走近父親身邊，這樣問。

「好了，完全好了，一點苦痛都沒有了；而且滿身都覺爽快呢！」

陳湛歡喜中帶着驚奇，問「父親，剛才連喉嚨起來滿身都很痛，現在果然都不痛了嗎？」

「非單不痛，而且還很爽快呢！」

「怎樣好得這樣快？真稀奇了，父親，這怎麼一回事呢？」

「這實在是一件不可思議的事！我想，智顗禪師的確是位得道的聖僧呢！我剛才似眠非眠地靠在小几上，只見一位梵僧，手執香爐，走進來問我：「病勢怎樣」？我沒有回答他；但覺滿身發熱流汗。那梵僧就在我的身邊圍遶一匝，手爐裏的香烟也徘徊右旋；香氣清幽，透入心脾。我醒來，痛苦就全無了，而且滿身鬆快。那梵僧，我忽忽只看他一眼，似乎是智顗禪師，不過到底是不是他，我還沒有看得清爽。」

陳湛說：「以我想，那位梵僧就使不是他，也一定由他的道德的感動而來的。父親，智顗禪師爲你的疾病，他自己領着大衆在那裏修懺呢！」（未完）

（雜載）

腦膜炎之治療法

金弘恕來稿

病徵　查腦膜炎名稱。原爲西文醫學上名詞之譯義。即中醫謂之痙病之一種也。病狀初起頭痛。胸中煩悶。頸項強直。繼則角弓反張。神志昏迷。臥床不起。爲險症也。然非不治之症。

治療法　法用皂礬煅煉存性。（此礬煅之則赤）研爲細末。過篩。病人左邊頭痛。以礬末些許。吹入右鼻孔。右邊頭痛。吹入左鼻孔。如頭部左右皆痛。吹入兩鼻孔。兩三分鐘後。胸中自覺清爽。稍時鼻流清涕。隨下血水。試吹一二次。即可霍然而愈。屢試屢驗。實有起死回生之效。

製法　皂礬即玄青色染料用之綠礬。亦名黑礬。其色綠。煅時去其砂石。檢其結晶。用瓦器盛之。在木炭火上煅煉。初則化爲流質。待乾其色變赤。研成極細粉末。再以篩過之。放在土地上一夜。去其火氣。裝在磁瓶或玻璃瓶內。備爲濟人之需。其效甚著。

按皂礬性質酸涼無毒。功同白礬。爲化痰解毒之品。治血分之淤積。其效最捷。曾經多人療治腦膜炎症。屢奏奇效。並有人將此藥投之津門某醫院。經其化驗。甚爲稱許。倘有人提倡翻印。廣爲傳說。并備製礬末。貯以濟人。倘不幸而罹此症者。雖在窮鄉僻壤之區。亦得隨時回生有術。實爲無量功德。尤希患者。勿以方之簡單而忽之。幸甚（附效驗略述）

津浦鐵路會計處殷君之子。患腦膜炎甚劇。經中西名醫診治。均無效。後聞此方醫治。病即霍然而愈。又有一人亦患斯症。已瀕於危。送入醫院。仍不愈。束手無策。後經殷君贈以礬末少許。照方吹之。即愈。此乃實事。用特附錄以明該方之有奇效。非同虛傳。

濟南緯辭南衙三七號李某。因事於某年二月間。攜眷赴徐。寄居旅社。前經四五日。其子忽感不適。初僅頭痛煩悶。次日乃頸項強直。兩眼上吊。面不成色。神智昏迷。臥床不起。經中西醫診治。均無效。後送徐州城內醫院。始證明爲腦膜炎。陸續用藥水注射。計有數十針之多。適該院藥水告罄。醫亦束手。舉家惶駭。嗣經鄭漢英君持來療治腦膜炎單方一紙。當即照單試驗。吹藥入鼻。一二分鐘後。即下黑血塊如注。僅吹一二次。頭目便已清醒。嗣又繼續試吹。一二日間。竟轉危爲安。聞在醫院診治經旬。所費不貲。而病未稍減。後僅以五分錢極廉之藥品（皂礬）一試。頓見功效。可見起死回生之妙法。不在價廉與否。深慮世人不知。或知而不信。致患此症者枉送性命。故特一併刊而出之。以堅信心。倘請閱者廣爲翻印流傳。其功德更不可思議矣。

大藏一覽集(三十三)、

寧波靈溪陳實謹編

又云。昔有女人。深信三寶。請一比丘。供養既訖。女人至心。閉目靜坐。求請說法。比丘不解。潛身歸寺。然此女人。念有爲法。無常苦空。不得自在。深心觀察。遂須陀洹果。既得果已。向寺求覓。以報其恩。比丘慚恥。一向藏避。若求方出。此女具說。道果因緣。比丘甚愧。

衆生爲何不見佛　古鏡理塵曷覩容

起信論。問曰。諸佛無邊方便。能於十方。利益衆生。何故衆生。常不見佛。或覩神變。或聞說法。答曰。如來實有。如是方便。但要衆生。其心清淨。乃爲現身。如鏡有垢。色像不現。垢除則現。衆生亦爾。心未離垢。法身不現。垢離則現。

既心清淨如來現　譬水虛明日月彰

入印法門經云。佛告文殊。譬日月輪。於閻浮提。一切器水。清淨不濁。離於障礙。皆悉現見。而日月輪。不處不動。如來應正遍知。十方世界。無障無礙。如是如是。可化衆生。目心清淨。皆見如來。而諸如來。兜率陀天。如本不動。如是十方。一切世界。一切衆生。發起心中。皆悉現前。

習坐安可得成佛　駕車欲進在驅牛

傳燈云。南嶽讓禪師。見馬祖坐禪次。師欲接之。故將片甎。於祖庵前石上。磨之復磨。祖曰。作什麼。師曰。磨甎作鏡。祖曰。磨甎豈得成鏡。師曰。磨甎既不成鏡。坐禪豈得成佛。祖曰。如何即是。師曰。如牛駕車。車若不行。打牛即是。打車即是。祖無對。師又問。汝學坐禪。爲學坐佛。若學坐禪。禪非坐臥。若學坐佛。佛非定相。於無住法。不應取捨。汝若坐佛。即是殺佛。若執坐相。非達其理。

永嘉云。行亦禪。坐亦禪。語默動靜體安然。縱遇鋒刀常坦坦。假饒毒藥也閑閑。

般若品第二十五

明明照見五蘊空　了了能度一切苦

般若波羅蜜多心經。觀自在菩薩。行深般若波羅蜜多時。照見五蘊皆空。度一切苦厄。舍利子。色不異空。空不異色。色即是空。空即是色。受想行識。亦復如是。舍利子。是諸法空相。不生不滅。不垢不淨。不增不減。是故空中無色。無受想行識。無眼耳鼻舌身意。無色聲香味觸法。無眼界。乃至無意識界。無無明。亦無無明盡。乃至無老死。亦無老死盡。無苦集滅道。無智亦無得。以無所得故。菩提薩埵。依般若波羅蜜多故。心無罣礙。無罣礙故。無有恐怖。遠離顚倒夢想。究竟涅槃。三世諸佛。依般若波羅蜜多故。得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波羅蜜多。是大神咒。是大明咒。是無上咒。是無等等咒。能除一切苦。眞實不虛。故說般若波羅蜜多咒。即說咒曰。揭諦揭諦。波羅揭諦。波羅僧揭諦。菩提薩婆訶。

我佛親從般若生．阿誰道是摩耶子

道神足經云。佛告月天子。般若波羅蜜。是諸佛之母。當學般若波羅蜜。便得三十二相。十力。四無畏等。皆來歸之。故不從摩耶生乎。

何謂法身無德用　應如金寶尙泥封

大乘法界論云。衆生法身。既與功德相應。何故無有如來德用。應知此如蓮華未開。諸惡見葉。共包裹故。亦如金山。被瞋恚泥所封著故。亦如虛空。被愚癡雲之所蔽故。總爲頌曰。如蓮金等未開顯。佛體客塵翳亦然。是時功德不自發。反此則能爲大利。

心有惡塵善可淨　水由象濁珠乃淸

智度論云。若唯有心。而無心法者。不應有垢有淨。譬如淸淨池水。狂象入中。令其混濁。若淸水珠入。水即淨。不得言水外。無象無珠。心亦如是。煩惱入故。能令心濁。諸慈悲等。善法入心。令心淸淨。以是故。不得言煩惱慈悲等法。即是心。

燈光既照暗冥沒　智慧纔生煩惱無

正法經云。佛告迦葉。譬如空舍。無其戶牖。經百千年。無其人物。是家冥暗。忽有天人。於彼舍中。然其燈明。迦葉。於意云何。如是黑暗。我經百千年住此。我今不去。有此事不。迦葉答言。不也。世尊。彼黑暗無力。燈光若生。決定須去。佛言。迦葉。彼業煩惱。亦復如是。經百千劫。住彼識中。或彼行人。於一晝夜。正觀相應。生彼慧燈。迦葉。如是聖者。隸根若生。此業煩惱。定無所有。